

القضاء والقدر

يوسف تيتواح: أستاذ تعليم العالي
كلية العلوم الإسلامية - جامعة الجزائر 1

ملخص:

إن موضوع القضاء والقدر في الدين الإسلامي هو الركن السادس من أركان الإيمان، وقد تنازع الناس في هذا الموضوع منذ القديم وتناولته كل الأديان والملل والفلسفات وهو موضوع شائك ذو حدين، ونحن هنا لا نتناوله بالنظرة الفلسفية الباحثة عن ماهية الخير والشر، أو نتنازع في القدر، بل نتناوله بمفهوم شرعي كما ثبت في الأصول الإسلامية حيث قال تعالى: **{ ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها إن ذلك على الله يسير، لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم والله لا يحب كل مختار فخور }** سورة الحديد الآيتان 22 - 23، وجاء في الحديث الصحيح عن عمران بن حصين رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: " كان الله ولا شيء غيره، وكان عرشه على الماء، وكتب في الذكر كل شيء، وخلق السموات والأرض " رواه البخاري في باب القدر . - وقد التبس الأمر على بعض الناس في شأن هذه الكتابة المسبقة في علم الله الأزلي فلابد من استئصال ما سطر في الكتاب - اللوح الحفوظ - واعتبروه قدرا محتوما فلا ينفذ معه عمل ولا سبب ما دامت كل الأمور قد أبرمت قبل خلق الإنسان وخلق كل الكون فهذا فهم سقيم لأمر القضاء والقدر. وهنا يرد الإشكال الحقيقي في الموضوع - والذي يحاول المقال الإجابة عنه - ذلك الفهم الذي لا يميز بين العلم بمعنى الإخبار والكشف لكل شيء في علم الله الأزلي وقد أخبرنا الله به لنؤمن به، كما قال تعالى: **{ ألم تعلم أن الله يعلم ما في السماء والأرض إن ذلك في كتاب إن ذلك على الله يسير }** سورة الحج الآية 70. وهذا العلم خاص بالله تعالى لأنه أحاط بكل شيء علما ويعلم الأمور قبل أن تقع وذلك من كمال ألوهيته وربوبيته فالله تعالى الحكيم لم يرد إنسانا مجبوراً أبداً، وإلا لماذا جعل له العقل ووهب له القدرة

والإرادة والاختيار وأمره ونهاه وبعث الله له الرسل وأنزل عليه الكتب وخاطبه وكلفه؟

وأما معنى يهدي من يشاء ويضلّ من يشاء الذي يتمسك به بعض المسرفين على أنفسهم ولا يفهمونه ضمن السياق القرآني العام فهو خاضع لموضوع الهداية العامة والهداية الخاصة، فالهداية العامة هي هداية الدلالة التي بذلها الله تعالى الحكيم الرحيم لجميع خلقه، فأعطى لهم العقل الذي يميز بين النفع والضرر وبين الخير والشر، وبعث الأنبياء والرسل وأجرى على أيديهم الخوارق التي تدل على أنهم رسل الله، وأنزل الكتب التي ترشد إلى الحق وآخرها القرآن المعجزة الخالدة فمن صدّق بهؤلاء الرسل يشرح الله صدره وقلبه للهداية الخالصة وهي هداية الإيمان والتمكين ومن كذب هؤلاء الرسل من البداية لا يزوده الله بهذه الهداية الخاصة لأنه رفض الهداية العامة. والمثالان في ذلك هما: أبو بكر الصديق رضي الله عنه الذي صدّق بالرسول فشرح الله صدره للإيمان، وأبو لهب الذي كذب الرسول فأضله الله ولم يمكّنه من الهداية الخاصة لأنه ردّ الهداية العامة، كما قال تعالى: **{ وأما ثمود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى فأخذتهم صاعقة العذاب الهون بما كانوا يكسبون }** "سورة فصلت 17 الآيات 18" والله لا يظلم الناس أبدا فهو الغني عن الخلق ولكنّ الناس هم الذين يردون الحقّ باختيارهم ويقعون في سوء العذاب بما كسبت أيديهم، قال تعالى: **{ إنّ الله لا يظلم الناس شيئا ولكنّ الناس أنفسهم يظلمون }** "سورة يونس الآية 44". وعلى ضوء ما سبق نفهم أيضا قوله تعالى: **{ وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم فيفضل الله من يشاء ويهدي من يشاء وهو العزيز الحكيم }** سورة إبراهيم الآية 4". فالهداية والضلال على حسب موقفهم من رسلهم وقال تعالى: **{ فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم والله لا يهدي القوم الفاسقين }** "سورة الصف جزء من الآية 5" وهكذا نفهم مراتب القضاء والقدر في العقيدة الإسلامية وهي: سبق علم الله تعالى لكلّ الأشياء قبل خلقها، وكتب تعالى وقدّر كيف تكون الأشياء، وشاء الله تعالى كيف تكون الأمور، وكلّ الخلق من الله تعالى فمنه الإيجاد والإمداد فهو سبحانه خلق المادة والزمان والمكان وخلق للإنسان العقل ووهب له الطاقة، وفي توجيه هذه الطاقة من الإنسان إلى الفعل يظهر الاختيار والحرية الإنسانية وعليه يكون الجزاء، فالله تعالى منزّه عن ظلم الإنسان فلا يأخذه بما لا يفعل ويكسبه بحريته كما جاء فيقوله تعالى: **{ كلّ امرئ بما كسب رهين }** "سورة الطور جزء من الآية 21" وقال تعالى أيضا: **{ من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها ثمّ إلى ربكم ترجعون }** "سورة الجاثية الآية 15".

وفي العقيدة الإسلامية **يجوز الاحتجاج بالقدر** وينفع صاحبه إذا فعل معصية فندم وتاب منها وترك المعاودة إليها، وإذا عاتبه أحد يقول: قدرها الله واستغفر الله على ما كان، فهذا أخبر بالحق والصدق وتبراً من الحول والقوة كما حاج موسى آدم عندما أكل من الشجرة فهذا القول دليل على اعتقاد الإنسان بعلم الله للأمور منذ الأزل قبل خلق كل شيء. **ولكن لا يجوز الاحتجاج بالقدر** في الحال والمستقبل كالذي يقيم على المعصية أو يترك الواجب ثم يقول هذا مكتوب علي ولا مفر منه، لأنه لا يعلم الغيب، ومثل الذي يستمر في المعصية فيحتج مصوباً لسلوكه ولا يريد تركها، لأن الشرع نهى عن ترك العمل والمكوث على ما كتب الله في الأزل.

الكلمات المفتاحية: كل شيء بقضاء وقدر.

Abstract:

The theme of fate and destiny in Islam is the sixth of the pillars of faith. People have always argued about this subject, and it became the center of interest in all religions and sects and philosophies. In this small work we are neither going to study this subject from a philosophical point of view nor arguing about the predestination. In fact, we are going to study it from a pure religious perspective, as Allah says in the Quran **“no calamity befalls on the earth or in yourselves but is inscribed in the book of decrees, before we bring it into existence, verily that is easy for Allah. That you may neither grieve over that (good) which is lost to you, no exult because of that which He has granted you. Allah has no love for all those who are haughty and boastful”** Al Hadid 22-23. And as it is in the Hadith of Imran ibn Hussien that the prophet “peace be on him” said: **“there was Allah and nothing were. And his throne was on water, and he wrote in the book everything and he created the heavens and the earth”** narrated by El Bukhari, book of predestination. It has confused some people the matter of the pre-writing in Allah’s eternal knowledge, so they surrendered to what is written in the book and considered it an inevitable fate, and so nothing that one can do, since everything is set long before mankind was created. And of course this is a morbid understanding to the predestination. Here, given the real confusion on the subject, which the article tries to answer to, that understanding that does not distinguish between the knowledge viz news and disclosure of everything in the eternal knowledge of Allah that He has told us in order to believe in Him, as Allah says in Sourate Al Hajj, verse 70 : **“Do you not know that knows whatsoever is in the heavens and the earth? Surely this in a book, and, indeed, this is easy for Allah”**.

This knowledge is proper for Allah, He is above everything and he knows matters before they happened, and this from the perfection of His divinity and lordship. Allah The Clement did not want a forced man, otherwise why make his mind and gave him the ability and the will and choice and ordered him and forbade him and sent him prophets and revealed to him the books and spoke to him and cost him⁶

The meaning of the guidance, Allah guides some of them to the right path and misguides the others, which is the argument of some ignorant. They didn't understand the meaning of general guidance and proper guidance.

As for the meaning of "**He guides whom He wills and leads astray whom He who adhered**" to by some prodigals themselves do not understand it within the general Quranic context, is subject to public guidance and private guidance; thus public guidance is the guiding significance that Allah the Merciful made for all his creation, and so he gave them the mind that distinguishes between benefit and harm, and between good and evil, and sent prophets and messengers and had their hands on the paranormal that indicate they are messengers of Him, and revealed books that guide to the right; and the most recent, the Quran the timeless miracle.

And so, the one that ratifies these messengers, Allah opens his chest and his heart for pure guidance; a guiding faith and empowerment. And the one that doesn't believe these messengers from the beginning, Allah will not provide him with this special guidance because he refused to general guidance. The examples in this are: Abu Bakr, may Allah be pleased with him who believed the Prophet so Allah opened chest to faith, and Abu Lahab, who didn't believe the Prophet so Allah did not enable him to special guidance because it rejected the general guidance, as He says: "**As far Thamud, we gave them guidance, but they preferred misguidance to guidance so the scourge of the humiliating punishment seized them on account of the deeds they had done**" Sourate Fussilat verse 17.

Indeed, Allah never oppress people, He is needless to the creation, but the people who are rejecting the right path by their own choice and they fall in poor suffering because of the doing of their hands, Allah says: "**Allah does not oppress the people nothing but people wrong themselves**" Sourate Yunus, verse 44.

In light of the foregoing, we understand also the verse: "**And We sent no messenger but (he spoke) in the language of his people so that he might make (all our messages) clear to them, then Allah misleads**

whom He wills and guides whom He wills. And he is All-Mighty, the All-Wise” Sourate Ibrahim verse 4. Therefore, their guidance or misguidance is ruled by their position towards their messengers, and the Almighty said: **“but when they deviated from the right course, Allah let their hearts deviate, for Allah guides no transgressing people to success”** Sourate As-Saff, part of verse 5.

And so on, we understand the degrees of the predestination in the Islamic doctrine, namely: Allah’s knowledge preceded all the things before they were created, and Allah wrote and assessed as how things are, and He willed how matters would be, and all the creation are from Him, thus from Him comes the creation and the supply, for He created matter and time and space and the human mind and gave him energy, and in the way that human channels this energy to the act, reviles the choice and the freedom, and upon that there is a penalty. Allah doesn’t oppress human, thus He doesn’t punish him for what he doesn’t do, and earns him with his freedom as stated in the verse: **“Every soul stands pledged for his own deeds”** Soutare Al-Tur part from verse 21, He also says: **“He who does good, does it for his own soul and he who does evil shall befall him. For, after all you will be brought back to your Lord.”** Sourate Al-jathiya verse 15.

In the Islamic doctrine, the predestination may be invoked as an excuse that benefits the owner if he did a sin and repented of it and leave the recidivism, and if someone reproaches him, he says: Allah has projected it and I ask forgiveness of Allah for what had happened, and hereby, he speaks truth and honesty and therefore discharged from strabismus and strength. And this saying is evidence of the belief of the knowledge of Allah to all matters since eternity before the creation of everything. But it must not be invoked as much in the in the present and in the future like the one resides in sin or leaves the orders, then say this written in my destiny and there is no escape from it, because he does not know the unseen, and the likes of that who lasts into sin and use it to make excuses correcting his bad behavior, and does not want to leave the sins, because Shara forbade quitting work and staying on what Allah wrote in eternity.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال الله تعالى : { ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها إن ذلك على الله يسير ، لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم والله لا يحب كل مختال فخور } " سورة الحديد الآياتان 22 - 23 ."

وقال تعالى: { إنا كل شيء خلقناه بقدر } "سورة القمر الآية 49".
وقال تعالى: { بديع السماوات والأرض وإذا قضى أمرا فإنما يقول له كن فيكون }
سورة البقرة الآية 117".

وقال تعالى : { هو الذي خلقكم من طين ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده ثم أنتم
تمترون } "سورة الأنعام الآية 2".

وعن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: "إن أول ما خلق الله القلم، فقال له اكتب، قال: رب وما ذا أكتب؟ قال: اكتب مقادير كل شيء حتى تقوم الساعة" رواه أبو داود، كتاب السنة، باب القدر.
وعن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السماوات والأرض بخمسين ألف سنة ، قال : وعرضه على الماء " رواه مسلم ، باب القدر .

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: خدمت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر سنين فما أرسلني في حاجة قط فلم تُهيأ إلا قال : " لو قضى كان، أو لو قدر كان " رواه البيهقي في القضاء والقدر.

تهديد:

إن الإيمان بموضوع القضاء والقدر هو الركن السادس من أركان الإيمان، وهو موضوع شائك وخطير زلّ فيه كثير من الناس لأنه سلاح ذو حدين ومن أسمى المقاصد في الدين والإيمان، والتسليم به يعد قطب رحى التوحيد ونظامه، وكل الأديان والملل والنحل والمذاهب الفكرية والفلسفات الإنسانية تناولته بطريقة أو بأخرى، وهذه المسألة كما يقول ماجد فخري -في تقديمه لرسالة الحسن البصري في القدر- كانت وما زالت من أعصى المشاكل التي تواجه الباحث عن ماهية الخير والشر التابعة الخلقية والقضاء الإلهي في إطار ديني.

ونحن هنا - في مقالنا - لا نريد أن نتنازع في القدر وهو منهي عنه، بل نثبته كما جاء في الكتاب والسنة وفهم الصحابة والعلماء الصالحين الناصحين للأمة، لأن التنازع فيه منزلق خطير غير مأمون العواقب؛ فقد غضب رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم عندما سمع أصحابه يتنازعون في القدر فقال لهم : " أبهذا أمرتم ؟ أم بهذا أرسلت إليكم ؟ إنما هلك من كان قبلكم حين تنازعوا في هذا الأمر، عزمت عليكم ألا تنازعوا فيه " ¹.

وعادة ينقسم الناس إزاء القضاء والقدر إلى فريقين :

أ - **مذهب الجبر المحض والقدر المحتوم** : يرى هذا المذهب أنه لا مناص ولا مهرب من وقوع كل ما هو معلوم عند الله ومقدر منذ الأزل فلا بد إذن من الاستسلام للقضاء السابق وبالتالي فلا تنفع معه الحركة والطلب والسعي، وهو كما يعبر عنه المثل العامي (ما هو مكتوب في لجبين ما ينحيه ليدين)، والإنسان كالريشة في مهب الريح لا حول له ولا قوة، وهو فهم سلبي للقضاء والقدر -هذه الطريقة- وإن كان صحيحا من حيث المعنى الشرعي لأن ما قدر في علم الله منذ الأزل سيقع لا محالة كما يؤمن المسلمون، إلا أنه لا يساعد على السعي للعمل وبذل الجهد والوسع لإعمار الأرض إذ الدنيا مزرعة الآخرة والشرع الحنيف حث على العمل، قال تعالى : { **وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون** } "سورة التوبة الآية 105"².

ب - **مذهب الحرية والاختيار** : ويرى أصحاب هذا المذهب أن للإنسان الحرية والاختيار في أفعاله وأعماله، ويَتَّعَرُ من مذهب الحتم والجبر، وربما أمام ظروف الظلم والاستبداد وإكراه الواقع أبى أصحاب هذا المذهب أن يبرروا مظالم الناس وطغيانهم -أيام حكم بني أمية في القرن الأول الهجري- ويعلقوها على مشجب القضاء والقدر ليتصلوا من تبعات أعمالهم، بل الإنسان مؤاخذ ومحاسب على أعماله لأنه يقوم بها بمحض إرادته واختياره، لأن الله تعالى منزه عن الظلم ولا يكره أحدا على الفعل أو الترك، وإن علم أزلا أعمال عبده: { **... لتعلموا أن الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علما** } "سورة الطلاق 12"، فلا يحاسب على ما لم يفعله الإنسان ويكسبه طواعية بكل حرية واختيار ليتم العدل الإلهي³.

ويبدو لي والله أعلم أن مسألة القدر المحتوم -الجبر- كانت في الفكر الإسلامي منذ القرن الأول الهجري، وربما استغلها الحكم الأموي (41 - 132هـ)، ذلك أن بني أمية بحكم تأخر إسلامهم بعد إحدى وعشرين سنة من البيعة النبوية إلى عام فتح مكة المكرمة (8هـ) ولحاقهم بركب الدعوة الإسلامية، وقول الرسول صلى الله عليه وعلى آله وسلم لهم ولأهل مكة "**أذهبوا فأنتم الطلقاء**" حيث ذكر ابن حجر في التهذيب أنه لم يبق أحد من قريش بعد الفتح لم يسلم، فأرادت الدولة الأموية أن تضمن الولاء الشرعي لحكمها الذي جاء بغير شورى من المسلمين، فوافق هواها إشاعة الجبر بين المسلمين في الشام -عاصمة الخلافة الأموية- وأن حكمهم كان قضاء وقدرًا من الله فلا بد أن يقع، وبالتالي لا حق لأحد من المسلمين أن يعترض على قدر الله وهو من صميم العقيدة الإسلامية أو يعارض المنحى السياسي للدولة أو

يلومهم، وهذا الرأي تبناه المعتزلة حتى رأوا أن قضية القضاء والقدر من وضع بني أمية واتهموا معاوية بن أبي سفيان (60هـ) بذلك، وتبنى هذا الرأي بعض المستشرقين، " ... وهكذا أراد المعتزلة أن يصوروا لنا بني أمية على أن القول بالقدر إنما نشأ في دولتهم، وفي أهل الشام خاصة، وأنهم حاولوا بذلك أن يستدلوا رقاب العامة من الناس لتثبيت ملكهم، وهذه القضية تكاد تكون محل إجماع بين رجالات المعتزلة ... كما أن هناك جماعة من المستشرقين حاولوا إرجاع نشأة القول بالقدر في الإسلام نفيًا وإثباتًا إلى مؤثرات خارجية كاليهودية والمسيحية مثل المستشرق الإيطالي ملبينو (1872 - 1937)... ثم يقول الأستاذ الجليند- ولست بهذا أشك في أن الأمويين قد قالوا بالجبر أو استغلوه في صالح سياستهم، ولكنني أشك شك كله في صحة القول بأن معاوية هو أول من قال بالجبر في الإسلام ... " ⁴.

ولكن للأمانة العلمية، الموضوع مطروح في الفكر العربي سواء عند مشرقي قريش كما ذكر الله لنا حجتهم في تمسكهم بأصنامهم وأن الله لو شاء ما عبدوا الأصنام: **{وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آبائنا ... }** "سورة النحل الآية 35" ⁵، وكذلك في العهد النبوي طرح بين أوساط الصحابة كما سبقت الإشارة، إذا فليس من الصحيح أن الموضوع من اختراع حكام بني أمية، وربما استفادوا منه ووظفوه لصالحهم، بيد أن العلماء الريانيين كالحسن البصري (21 - 110 هـ) رحمه الله ردوا عليهم بأنكم مسؤولون على أعمالكم وتحاسبون عليها فلا تلقوها على مشجب القضاء والقدر وتتصلون منها بهذه الطريقة، فإنه وإن علمها الله تعالى مسبقا لأن ذلك من كمال ألوهيته تعالى وربوبيته، إلا أنه لم يحملكم على الجور والظلم تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً؛ وذكر ابن قتيبة عن الحسن البصري رحمه الله أن عطاء بن يسار (ت 103 هـ)، ومعبد الجهني (ت 80 هـ) سألا الحسن: "يا أبا سعيد إن هؤلاء الملوك يسفكون دماء المسلمين، ويأخذون الأموال، ويفعلون ويفعلون ويقولون: إنما أعمالنا تجري على قدر الله، فقال: كذب أعداء الله ⁶ وقيل الحسن البصري رد على مثل هذا الإدعاء المغرض الصحابي الجليل العالم المفسر لكتاب الله عبد الله بن عباس رضي الله عنهما، وكذلك عبد الله بن عمر رضي الله عنه وغيرهم ⁷، وتطور الأمر بعد ذلك -وسط السجال الكلامي العنيف- حتى نادى المعارضون لهذا المنحى في فهم الموضوع فقالوا: "لا قدر والأمر أنف"، أي أن الفعل والعمل حادث مستأنف وجديد، وهو من كسبنا غير مكتوب علينا بصفة الحتم والجبر، ربما في قرارة أنفسهم يسلمون بقدر الله وعلمه الأزلي في كل شيء، لكنهم في الجدل والحوار من أجل

إثبات مذهبهم خانتهم العبارة فقالوا : " لا قدر والأمر أنف " ردًا على من يحتج بالقدر على المعاصي⁸ .

وقد أخرج الإمام مسلم في صحيحه من حديث يحيى بن يعمر قال : " كان أول من قال في القدر بالبصرة معبد الجهني ، فانطلقت أنا وحميد بن عبد الرحمان الحميري حاجين أو معتمرين فقلنا : لو لقينا أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألناه عما يقول هؤلاء في القدر، فوقف لنا عبد الله بن عمر بن الخطاب داخلا المسجد ، فاكتفتته أنا وصاحبي...، فقلت : أبا عبد الرحمان إنه قد ظهر قبلنا ناس يقرؤون القرآن ويتقضون العلم (وذكر من شأنهم) وأنهم يزعمون أن لا قدر والأمر أنف، قال أي ابن عمر: فإذا لقيت أولئك فأخبرهم أنني بريء منهم، وأنهم برآء مني، والذي يحلف به عبد الله بن عمر لو أن لأحدهم مثل أحد ذهباً فأنفقه ما قبل الله منه حتى يؤمن بالقدر، ثم قال : ..ذكر حديث جبريل المشهور عن عمر بن الخطاب وفيه: فأخبرني عن الإيمان قال: " أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، وتؤمن بالقدر خيره وشره... " (9) .

والصواب - والله أعلم - أن الفريقين السابقين جانبا الحق في فهم القضاء والقدر في كتاب الله وسنة نبيه الصحيحة ، ولكي نقرب أكثر إلى فهم الموضوع على ضوء عقيدة أهل السنة والجماعة، وعلى هدى الكتاب والسنة حاولنا تبسيطه -بقدر الإمكان- وفق العناصر التالية:

1. تعريف القضاء لغة
2. تعريف القضاء اصطلاحا
3. تعريف القدر لغة
4. تعريف القدر اصطلاحا
5. الإيمان بالله تعالى وكل الأسماء والصفات الواردة في الكتاب والسنة الصحيحة
6. آيات في القضاء والقدر
7. بعض الأحاديث في القضاء والقدر
8. هداية الدلالة والبيان وهداية الإيمان والتوفيق
9. سبق علم الله تعالى لكل شيء - منذ الأزل - لا يعني أبدا الحتم ولا يعني ترك العمل والطلب
10. مراتب القضاء والقدر:

- أ - علم الله سبحانه بالأشياء أزلا قبل كونها.
 ب - كتابته سبحانه للأشياء قبل كونها.
 ج - مشيئة الله سبحانه للأشياء كيف تكون قبل إيجادها.
 د - خلق الله سبحانه وتعالى للأشياء (وكل الكون).
11. متى يجوز وينفع الاحتجاج بالقدر.
 12. متى لا يجوز الاحتجاج بالقدر ويضر صاحبه.
 13. خاتمة: نتائج وتوصيات.

1. تعريف القضاء لغة :

القضاء هو الحكم، ومعناه في اللغة: القاطع للأمور المحكم لها، ويقال قضي يقضي قضاء إذا حكم وفصل، وقضاء الشيء إحكامه وإمضاؤه، والفراغ منه فيكون بمعنى الخلق.

وكل ما أحكم عمله، أو أتم، أو ختم، أو أدّى أداء، أو أوجب، أو أعلم، أو أنفذ، أو أمضى فقد قضي. ومعنى قضي في اللغة - على كل ضروبها - ترجع إلى معنى انقطاع الشيء وتمامه. ومنه: قضي فلان صلته: أي فرغ منها، قضي دينه: أي أداه وقضى نحبه: أي مات.

وهكذا يتبين لنا المعنى اللغوي الذي يعني إحكام الشيء وإتمام الأمر¹⁰.

2. تعريف القضاء اصطلاحاً:

هو الحكم الكلي الإلهي في أعيان الموجودات على ما هي عليه من الأحوال الجارية في الأزل إلى الأبد، قال تعالى: { وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه ... } "سورة الإسراء الآية 23"، أي أمر وحكم وقطع وحتم، وقال أيضاً: { وقضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب ... } "سورة الإسراء الآية 4"، أي فصلنا وحكمنا وعهدنا عليهم وأعلمناهم جزماً، فالقضاء من الله تعالى هو الفصل والقطع، قال تعالى: { فإذا قضي أمراً فإنما يقول له كن فيكون } "سورة غافر الآية 68". واشتقاق لفظ قضي في القرآن الكريم كثيرة وهي: قضي، قضاهنّ، قضينا، يقضي، قضي، يقضون، اقضوا، فاقض، ليقضوا، تقضي، قضيت، يقضى، قاض، مقضياً¹¹.

3. تعريف القدر لغة :

القدر من القدرة والتقدير، والقدر هو القضاء الموفق، يقال قدر الإله كذا تقديراً إذا وافق الشيء الشيء.

والقدر والتقدير: تبين كمية الشيء، ويقال: قدرته، وقدره : أي أعطاه القدرة، وقدرت الشيء أقدره من التقدير، كما جاء في الحديث النبوي عن الهلال : " ... **فإن غم عليكم فاقدروا له** " رواه البخاري في كتاب الصوم ، أي قدروا له عدد الشهر حتى تكملوه ثلاثين يوماً. وقدر كل شيء ومقداره أي مقياسه، والقدرة : القوة، واليسار، والغنى ¹² .

وهكذا من المعنى اللغوي للكلمتين يتبين لنا بوضوح موضوع المقال؛ فالقضاء من الله يرجع إلى إحكام الأمر وإتقانه وإنفاذه، ومن معانيه الحكم والأمر، حيث حكم تعالى وأبرم أمره منذ الأزل ولا معقب لحكمه، كما أنه تعالى بتدبيره المتقن، وتقديره المحكم قدر مقادير الخلق والأشياء في كل الكون (وهو على كل شيء قدير).

4. تعريف القدر اصطلاحاً :

هو خروج الممكنات من العدم إلى الوجود واحدا بعد واحد مطابق للقضاء، وهو ما يقدر الله عزّ وجلّ من القضاء ويحكم به من الأمور، فتقدير الله تعالى للأشياء: أن يجعلها على مقدار مخصوص حسبما اقتضت الحكمة ¹³ .

والقدر في الاصطلاح أيضا هو : " ما سبق به العلم، وجرى به القلم مما هو كائن إلى الأبد، وأنه تعالى قدر مقادير الخلائق، وما يكون من الأشياء قبل أن تكون منذ الأزل، وعلم سبحانه أنها ستقع في أوقات معلومة عنده تعالى، وعلى صفات مخصوصة، فهي تقع على حسب ما قدرها " ، كما في الحديث الصحيح عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " **إن أول ما خلق الله القلم فقال له : اكتب ، قال : يا رب وما ذا أكتب ؟ قال : اكتب مقادير كل شيء حتى تقوم الساعة** " ¹⁴ .

وعرف أبو حامد الغزالي القدر بقوله: " هو توجيه الأسباب الكلية بحركاتها المقدره المحسوبة إلى مسبباتها المعدودة المحدودة، بقدر معلوم لا يزيد ولا ينقص " ¹⁵ .

قال تعالى: { ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الأرض ولكن ينزل بقدر ما يشاء إنه بعباده خبير بصير } "سورة الشورى الآية 27" ، وقال : { نحن قدرنا بينكم الموت ... } "سورة الواقعة الآية 60" ، وقال عن الأرض : { وقدر فيها أقاتها ... } "سورة فصلت الآية 10" ، فالله على كل شيء قدير وهو مقدر كل شيء وقاضيه، و جاء في التزليل اسم القدير والقادر من القدرة ومن التقدير.

واشتقاق كلمة القدر كثيرة في القرآن الكريم وهي : قدر، قدرنا، يقدر، قدر، قدرنا، قدرناها، قدره، يقدر، قدرنا، مقدورا، قادر، قدير، قديرا، تقدير، قدرا، مقدار، مقتدر، مقترون، قدر.

قال ابن منظور في اللسان : " ... فالقضاء والقدر أمران متلازمان لا ينفك أحدهما عن الآخر ، لأن أحدهما بمنزلة الأساس وهو القدر ، والآخر بمنزلة البناء وهو القضاء ، فمن رام الفصل بينهما فقد رام هدم البناء ونقضه " ¹⁶ .

وقال ابن حجر في الفتح : " قال العلماء القضاء هو الحكم الكلي الإجمالي في الأزل ، أو الحكم بالكلية على سبيل الإجمال في الأزل ، والقدر فهو الحكم بوقوع الجزئيات التي تسلك الكليات على سبيل التفصيل " ¹⁷ .

5. الإيمان بالله تعالى وكل الأسماء والصفات الواردة في الكتاب والسنة الصحيحة :

من المعلوم أن الإيمان بالقضاء والقدر خيره وشره من الله تعالى هو الركن السادس من أركان الإيمان في الدين الإسلامي ، ولا يقبل إيمان الإنسان بدونه ، وقد جاء في الحديث الصحيح المسمى بحديث جبريل عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه " ... يا محمد ما الإيمان ؟ قال : أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر " ¹⁸ .

ولفهم القضاء والقدر حقا وصدقا ، والإيمان به بإخلاص لا بد من :

أولا : الإيمان القوي بالله تعالى وصفاته وأسمائه الحسنی.

ثانيا : التعلم والتفقه لمعاني هذه الأسماء والصفات وطلب التوفيق والعون والفتح والفهم من الله تعالى ؛ ذلك أن من رضي بالله رباً ، وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً ورسولاً ، وبالإسلام ديناً لا يعترض أبداً على حكم من أحكام الله أو على تقديره أو قضائه أو تدبيره تعالى في ملكه لأنه (ذاق طعم وحلاوة الإيمان الذي يفتح عليه باب الرضى والتسليم) كما جاء في الحديث .

تنبية : (الفرق بين الأسماء والصفات) لا يستعمل القياس في الأسماء بل التوقيف على ما ورد فقط ¹⁹ ، فإنه إن توصل - بعلمه وفهمه وعقله - إلى إدراك الحكمة من ذلك فليحمد الله سبحانه على الفهم والفقہ الذي أوتيته { يوتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً وما يذكر إلا أولوا الأبواب } "سورة البقرة الآية 269" ، ولا ننسى في الغوامض المستعصية جدا (سر القضاء والقدر) ، { والله يعلم وأنتم لا تعلمون } "النور 19" ؛ فهو سر طواه الله على الأنام قال الطحاوي رحمه الله : "... فويل لمن صار لله تعالى في القدر خصيماً ، وأحضر للنظر فيه قلباً سقيماً ... " ²⁰ .

وإن غابت عنه الحكمة في فعل الله وتدبيره في ملكه ، وغاب عنه فهم سير القضاء والقدر في بعض الأمور أو في جميعها ، فليكل ذلك كله إلى إيمانه بالله تعالى ، ولا يقول لم فعل ذلك ؟ أو لماذا لم يفعل ؟ قال أبو جعفر الطحاوي رحمه الله (239هـ - 321هـ) : "... فإن الله تعالى طوى علم القدر عن أنامه ، ونهاهم عن مرامه ،

كما قال تعالى في كتابه : { لا يسأل عما يفعل وهم يسألون } " سورة الأنبياء 23 " ، فمن سأل : لم فعل فقد رد حكم الكتاب ، ومن رد حكم الكتاب كان من الكافرين ²¹ .

وجاء في فتح الباري لابن حجر ، في كتاب القدر : " سبيل معرفة هذا الباب التوقيف من الكتاب والسنة دون محض القياس والعقل ، فمن عدل عن التوقيف فيه ضلّ وتاه في بحار الحيرة ولم يبلغ شفاء العين ولا ما يطمئن به القلب ، لأنّ القدر سر من أسرار الله تعالى اختص العليم الخبير به وضرب دونه الأستار وحجبه عن عقول الخلق ومعارفهم لما علمه من الحكمة ، فلم يعلمه نبيّ مرسل ولا ملك مقرب ، وقيل إنّ سر القدر ينكشف لهم إذا دخلوا الجنّة ولا ينكشف لهم قبل دخولها " ²² .

ومن الأسماء والصفات التي يجب أن يقف عليها ملياً مثلاً صفات (العليم والحكيم والقدير) ، فالله عز وجل من تمام وكمال ألوهيته وربوبيته أنه يعلم كل شيء في ملكه : { ... وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إنّا في كتاب مبين } " سورة يونس الآية 61 " ، والله سبحانه عالم الغيب والشهادة ، وعالم الغيوب ، حيث علم ما كان وعلم ما سيكون ، وعلم ما لم يكن لو كان كيف يكون . ومن اشتقاقات العلم في القرآن الكريم : علم ، علمته ، علمنا ، أعلم ، يعلم ، يعلمه ، يعلمنّ ، يعلمها ، يعلمهم ، علّم ، تعلّمك ، عالم ، عليم ، عليما ، علّام ... ، فهل يعترض عاقل على صاحب المصنع إذا علم كل ما في مصنعه ويقدر عمله وأموره وفق هذا العلم ، فإذا كان ذلك لا يصح عند العقلاء - ولله المثل الأعلى - فكيف يعترض سقيم الفهم على علم الله الأزلي وتقديره للأمور في ملكه وكونه على أنه حتم وجبر ؟ ، إنّ علم كشف وإخبار كما يقول الشيخ الشعراوي رحمه الله (ت 1998) في كتابه عقيدة المسلم ²³ - وصدق لا يحيد أبداً لأنه تعالى أحاط بكل شيء علماً ، ولا يعني هنا أبداً إلغاء اختيار الإنسان وطمس إرادته ، لأن الحتم خارج عن الحكمة ، وترتيب العقاب عن الفعل المحتوم هو عين الظلم والله تعالى حكيم ومنزه عن الظلم : { إن الله لا يظلم الناس شيئاً ولكن الناس أنفسهم يظلمون } " سورة يونس الآية 44 " ، { ولكل أمة رسول فإذا جاء رسولهم قضى بينهم بالحق وهم لا يظلمون } " سورة يونس الآية 47 " .

- ويجب على العبد المسلم المؤمن إذا أن يعتقد ويعلم يقيناً أن الله تعالى قد سبق علمه في كل كائن من خلقه ، وبتعبير الطحاوي : " ... قدر ذلك تقديراً مبرماً ، ليس فيه ناقض ولا معقب ، ولا مزيل ولا مغير ، ولا ناقص ولا زائد من خلقه في سماواته و أرضه ... " ²⁴ ، وذلك من عقد الإيمان وأصول المعرفة الإسلامية التي تعترف - بحق - وتسلم لله تعالى تمام سلطانه وهيمنته على كل الكون وهذا يعد من لوازم الألوهية

والربوبية لله تعالى ، وكذلك الكتاب الذي أنزله على خاتم الأنبياء مهيمن على سواه من الكتب لقوله تعالى : { وأنزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيمنا عليه فاحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق ... } " سورة المائدة جزء من الآية 48 .

- وكذلك صفة الحكيم : فالله تعالى أحكم الحاكمين ، وهو منزه عن العبث واللعب سبحانه ، قال تعالى : { وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما لاعبين ... بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق ولكم الويل مما تصفون } " سورة الأنبياء الآيات 16-18 ، بل يقدر الأمور كلها بحكمة بالغة ويضعها في أماكنها المناسبة وفي الوقت المناسب ، ومادام أن الله تعالى أمر بالفعل لأنه يعلم أن الإنسان قادر أن لا يفعل ، وكذلك مادام أنه تعالى نهى عن الفعل لأن الإنسان قادر أن يفعل ، وإلّا لكان الأمر والنهي من الله تعالى هنا عبث ، والحكيم منزّه عن العبث والهو واللعب ، فهو تعالى أحكم صنع كل شيء وعدله ، أتقنه وسوّاه ، إذ أنّ أفعال الله تعالى كلّها حسنة وفيها حكمة ، وإن خفي على الناس وجه الحسن والحكمة أحيانا ، فله الأسماء الحسنى وكلها حسنة جميلة وكاملة ²⁵ .

- وكذلك من صفاته تعالى : " القدير " ودلّ على قدرة الله تعالى خلقه للكون والإنسان وكل شيء ، والقدرة من كمال الألوهية والربوبية ، فلا حول ولا قوة إلّا بالله العليّ العظيم ، ودلّ على ذلك الكتاب والسنة وإجماع العقلاء من الخلق ، فلا يعجزه تعالى شيء في الأرض ولا في السماء : { بديع السماوات والأرض وإذا قضى أمرا فإنما يقول له كن فيكون } " سورة البقرة الآية 117 " وقال أيضا : { إن الله يمسك السماوات والأرض أن تزولا ولننزالنا إن أمسكهما من أحد من بعده إنه كان حليما غفورا وما كان الله ليعجزه من شيء في السماوات ولا في الأرض إنه كان عليما قديرا } " فاطر الآيات 41-44 ، " ²⁶ ، فالباري عز وجل قادر على أن يخلق ما يشاء كيف يشاء ومتى يشاء ، وما قضى به أن يكون سيكون ، ويعطي مقادير كل شيء (القدر الذي به يصلح لما خلق له) قال جلّ ذكره : { الله الذي خلق سبع سماوات ومن الأرض مثلهنّ ينزل الأمر بينهنّ لتعلموا أنّ الله على كل شيء قدير وأنّ الله قد أحاط بكل شيء علما } " سورة الطلاق الآية 12 " ، { الله الذي رفع السماوات بغير عمد ترونها ثم استوى على العرش وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى يدبر الأمر يفصل الآيات لعلكم بلقاء ربكم توقنون } " سورة الرعد الآية 2 " ، والباري عز وجل له القوة والحول والطول : { إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين } " سورة الذاريات 58 " ، ويعطيها لمن يشاء وينزعها ممن يشاء ، وهذه الصفة مفروغ منها بتاتا

ومسلم بها في العقيدة الإسلامية ، لأنه يملك كل شيء قال تعالى : { **قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير إنك على كل شيء قدير** } " سورة آل عمران الآيتان 26-27". ومثل ذلك أيضا في الإعزاز والإذلال، والإكرام والإهانة، والعطاء والمنع والهداية والضلالة... ، .

ومن صفاته تعالى **الإرادة** : فما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن، لا راد لحكمه وقضائه وإرادته ومشيئته، فما أراد أن يكون، يكون لا محالة لأنه القاهر لغيره ولا يقف أمامه شيء، عزيز قوي حكيم شديد المحال، قال تعالى عن الكفار الجاهلين بربهم : { **ويسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال** } " الرعد 13 " ، و الحق سبحانه خلق ودبر وسخر مخلوقاته بأمره، وكل ما يريد ه يفعله تعالى وبينه الناس إلى كل ذلك في كتابه العزيز : { **إن ربكم الله الذي خلق السماوات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش يغشي الليل النهار يطلبه حثيثا والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين** } " سورة الأعراف الآية 54 " ، قضى وقدر كل الأمور، أي أرادها أن تكون حسب علمه وتقديره تعالى لأنه : { **...إن ربك فعال لما يريد** } " سورة هود جزء من الآية 107 " ، فالخلق هو فعله وقضاؤه وقدره تعالى، والأمر شرعه ودينه، فالله تعالى هو الذي خلق وشرع وأمر ونهى وأحكامه الكونية كلها جارية على خلقه، ولا خروج لأحد عن حكمه وقضائه الكوني **جبرا** - الإرادة الكونية - ، لا معقب لحكمه ولا راد لقضائه أما حكمه الشرعي الديني **فلاإنسان الخيار والحرية** - الإرادة الشرعية-، لأنه مبتلى (ولا إكراه في الدين)، لذلك يعصيه الفجار والفساق والكفار...، ذلك أن المعصية من خلق الله وتقديره وقضائه ؛ **لكن لم يأمر بها ولا رضىها ولا أحبها** ، أما الطاعة فخلقها وقدرها وقضاها **وأمر بها ورضيها وأحبها** ، تلك هي عقيدة أهل السنة.²⁷

إذن الإيمان والعلم بمثل هذه الصفات والأسماء الكاملة لله عزّ وجل تعطي الطمأنينة للنفس والثقة بعدل الله الحق الذي خير عبده، لأن الحق سبحانه العليم، الحكيم، البرّ، الرحيم الودود الشكور لا يظلم أحدا، فلا يحتم على العبد أمرا ما ثم يعاقبه عليه، فقد كتب على نفسه الرحمة ورحمته سبقت غضبه : { **قال عذابي أصيب به من أشاء ورحمتي وسعت كل شيء فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون** } " سورة الأعراف الآية 156 " ، وجاء في الحديث الذي رواه أبو هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: " لما قضى الله الخلق كتب عنده فوق عرشه إن رحمتي سبقت غضبي" رواه البخاري، فهؤلاء في سكينه واطمئنان

وراحة نفس التي هي غاية الأنام وفي عصرنا خاصة، وذلك لطغيان المادة والشهوات والشبهات على القلوب - : { الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله ألا بذكر الله تطمئن القلوب } "سورة الرعد الآية 28".

ثم لماذا إذا يكرمك بالعقل والعلم والروح ويأمر وينهى ويرسل إليك الرسل وينزل الكتب، ويأمرك بالإقتداء بهم و... ، إذا كان يجبرك ويحتم عليك أفعالك، قال تعالى: { رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وكان الله عزيزا حكيمًا } "سورة النساء الآية 165"، وقال: { أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده... } "سورة الأنعام جزء من الآية 90"، فبعد إقامة الحجة القاطعة وإن كان له الخيار لكنه حذره من سوء الخيار: { **وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر إنا أعتدنا للظالمين نارا أحاط بهم سرادقها...** } "سورة الكهف جزء من الآية 29"، فالله سبحانه لم يرد إنسانا مجبورا أبدا، ولما لماذا جعل له العقل ليميز بين الحق والباطل، بين الهدى والضلال، ووهب له القدرة على أن يطيع كما وهب له القدرة على أن يعصي، وهو في ابتلاء عظيم قال تعالى مخاطبا نبيه: { **ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعا أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين** } "سورة يونس الآية 99"، وبين له في موضع آخر أنه قادر على أن يجبرهم على الإيمان ويقهرهم بمعجزاته لكنه تعالى لم يفعل بل ترك الحرية والاختيار للإنسان حتى يذعن عن قناعة وطواعية، أو يجحد ويكفر عن وعي وإدراك فلا تلم نفسك على إعراضهم: { **لعلك باخع نفسك ألا يكونوا مؤمنين**، إن نشأ نزل عليهم من السماء آية فظلت أعناقهم لها خاضعين } "سورة الشعراء الآيات 3-4" 28.

ذلك أن عظمة التكريم الإلهي للإنسان تكمن في الحرية والاختيار، لا في الإكراه والجبر، فالطاعة بالاختيار أولى بالمدح من الطاعة بالجبر والجبلة والحتم، لأن المختار يملك أن يطيع أو لا يطيع، فإذا اختار الطاعة والعبودية لله مدحه الله وأتى عليه وأحبه وقرّبه إليه ووالاه وأيده وفتح عليه...، ويجعل جنته في صدره، فلا يحزنه أبدا في الدنيا ولا في الآخرة، كما قال في كتابه الحكيم: { **ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون الذين آمنوا وكانوا يتقون**، لهم البشري في الحياة الدنيا وفي الآخرة لا تبديل لكلمات الله ذلك هو الفوز العظيم } "سورة يونس الآيات 62-64"، بينما الذي اختار العصيان واتباع الشهوات يحذره الله من الهلاك ويطلبه أن يتوب ويترك المعاصي، لكنه إن أبى وتمادى بيغضه الله تعالى ويبعده ويخذله، - ويتحسر عليه - لا يحبه ولا يؤيده ولا يواليه ويعيش في شقاء وقلق دائم وضنك وخوف من المستقبل وينتظره سوء

المصير، : { ...فإما يأتينكم مني هدى فمن اتبع هداي فلا يضل ولا يشقى، ومن أعرض عن ذكري فإنّ له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى قال ربّ لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا ، قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى } "سورة طه الآيات 123-126".

6 - بعض آيات من القرآن الكريم عن القضاء والقدر:

نقل هنا بهذا الصدد بعض الآيات استرشادا فحسب وتديلا على موضوعنا ولا نفسرها علما أنّ معظم القرآن الكريم يتناول مسائل العقيدة كلّها .

قال تعالى : { بديع السماوات والأرض إذا قضى أمرا فإنّما يقول له كن فيكون } "سورة البقرة الآية 17".

وقال تعالى: { ليقضي الله أمرا كان مفعولا ... } "سورة الأنفال جزء من الآية 42".

وقال أيضا: { وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم } "سورة الأحزاب الآية 36".

وقال عزّ وجلّ: { ولولا كلمة سبقت من ربّك لقضى بينهم فيما فيه يختلفون } "سورة يونس الآية 19"

وقال أيضا عن لوط عليه السلام : { فأنجيناه وأهله إنّنا امرأته قدرناها من الغابرين } "سورة النمل 57 الآية"

وقال أيضا: { إنّنا كلّ شيء خلقناه بقدر، وما أمرنا إنّنا واحدة كالمح بالبصر } "سورة القمر الآيات 49 - 50"

وقال أيضا: { إنّ الله بالغ أمره قد جعل الله لكلّ شيء قدرا } "سورة الطلاق الآية 3".

7- بعض الأحاديث في القضاء والقدر:

الحديث الأول: عن عبد الله بن عمرو بن العاص، قال: سمعت رسول الله صلّى الله عليه وسلم يقول: " كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السماوات والأرض بخمسين ألف سنة وكان عرشه على الماء " رواه مسلم.

الحديث الثاني: عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: " كنّا في جنازة في بقيع الغرقد، فأتى رسول الله صلّى الله عليه وسلم، فقعده وقعدنا حوله ومعه مخصرة فجعل ينكث بمخصرته، ثمّ قال: " ما منكم من أحد، ما من نفس منقوسة إلّا قد كتب الله مكانها من الجنة والنار، وإلّا قد كتبت شقيّة وسعيدة، فقال رجل: " يا رسول الله أفلا نمكث على كتابنا وندع العمل؟ فقال: " فمن كان ممّا من أهل السعادة فسيصير إلى عمل السعادة، ومن كان من أهل الشقاوة فسيصير إلى عمل الشقاوة، فقال: " اعملوا فكلّ ميسر، أمّا أهل السعادة فييسرون لعمل أهل السعادة،

وأما أهل الشقاوة فيبسون لعمل أهل الشقاوة، ثم قرأ: { فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى، فسنيسره لليسرى، وأما من بخل واستغنى، وكذب بالحسنى، فسنيسره للعسرى } سورة الليل الآيات 5-10 " (متفق عليه) .

فهذه إجابة شرعية شافية من النبي القدوة عليه الصلاة والسلام لكل من ينحرف في هذا الموضوع الشائك ويميل إلى الجبر والإتكال على قضاء الله وقدره منذ الأزل بعلمه الشامل لكل شيء، بل طلب منه العمل والحركة والنشاط لعمارة الأرض التي إستخلفنا الله فيها ، فالدنيا مزرعة الآخرة والإسلام هو دين العمل والقيام بكل الأسباب الشرعية المتاحة أمام الإنسان ، - كما يقول أحد الأساتذة تحرك في المتاح - لادين الكسل والتواكل وترك الطلب والسعي، ولا يلتفت إلى الكتابة المقدرة منذ الأزل في علم الله تعالى : { **وقل إعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون وستردون إلى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون** } "سورة التوبة الآية 105" .

الحديث الثالث : عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق : " إنَّ أحدكم يُجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً نطفة ، ثمَّ يكون علقة مثل ذلك ، ثمَّ يكون مضغة مثل ذلك ، ثمَّ يرسل الله إليه الملك فينفخ فيه الروح ويؤمر بأربع كلمات : بكتب رزقه وعمله وأجله ، وشقي أو سعيد ، فوالله الذي لا إله غيره إنَّ أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلَّا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها ، وإنَّ أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلَّا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها " (متفق عليه) .

الحديث الرابع : عن عمران بن حصين رضي الله عنه ، قال : قيل : "يا رسول الله أعلم أهل الجنة من أهل النار؟ قال : فقال : نعم قال : قيل : فضيم يعمل العاملون ؟ قال : "اعملوا كلَّ ميسر لما خُلق" (متفق عليه).

الحديث الخامس : عن عمران بن حصين رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " كان الله ولا شيء غيره، وكان عرشه على الماء ، وكتب في الذكر كل شيء، وخلق السماوات والأرض " (رواه البخاري) .
والأحاديث كثيرة في الموضوع في باب القدر .

8 . هداية الدلالة والبيان وهداية الإيمان والتوفيق :

تكلم العلماء في موضوع الهداية الشرعية وبينوا معنى هداية الدلالة التي نصبها الشارع الحكيم لكل الناس ، كما بينوا من يستحق التوفيق والإعانة من الله تعالى

فجمع بين الهدايتين، ومن يستحق الخذلان وعدم الإعانة لرفضه منذ البداية هداية الدلالة (مثل تكذيب الرسل عليهم الصلاة والسلام).

أ. معنى هداية الدلالة: هو وضع العلامة والإشارة لكل الناس تبين طريق الحق وتوصل إلى الغاية، وهي هداية عامة يدركها جميع الناس بعقولهم لأنهم يميزون بين النفع والضر، وبين الخير والشر، وبين الطريق السالكة وغير السالكة هذا أولاً.

وأما ثانياً فقد بعث الله الأنبياء والرسل من البشر أنفسهم (مبشرين ومنذرين) وأجرى الله على أيديهم آيات ومعجزات لتدل على أنهم رسل الله بحق، وعصمهم عن المعاصي والقبائح، والأدلة من تاريخ البشرية قائمة بالتواتر على صدقهم لا ينكرها إلا جاحد مكابر. وفي هذا السياق يفهم جيداً قول الله تعالى لتبنيه الخاتم محمد بن عبد الله صلى الله عليه وآله وسلم: { **وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ، صِرَاطَ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ** } سورة الشورى الآيات 52_53، أي تدعو الناس إلى طريق الإسلام إذ أنّ وظيفتك هداية الدلالة وإرشاد الناس إلى الحق، كما أنّ القرآن الكريم يهدي إلى الحق والصواب: { **إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا** } "سورة الإسراء الآية 9".

وقد سأل أعرابي أبا بكر الصديق رضي الله عنه (سنة 2 بعد عام الفيل - 13 هـ) عن الرجل الذي معه في رحلة الهجرة - أي سأل عن النبي عليه الصلاة والسلام - لأنه لا يعرفه فأجابه أبو بكر الصديق بأنه هادي يهديني السبيل.²⁹

ومعنى هداية الإيمان هو التوفيق وانسراح الصدر لقبول الإيمان؛ نور يقذفه الله تعالى في قلب العبد المؤمن الذي آمن برسوله وكتابه حيث يوفقه ويهديه ويمكن الإيمان في قلبه ويزينه له، وهذه الهداية إلى الإله الحق لا يملكها إلا الله تعالى وحده، ومن أجل ذلك نبه الحق سبحانه نبيه الخاتم صلى الله عليه وآله وسلم إلى هذا الأمر الخاص بعلم الغيوب المطلع على أسرار القلوب؛ فلما دنا أجل عم النبي أبا طالب الذي ساند النبي عليه الصلاة والسلام ومنعه من قریش وأعدائه فأراد النبي عليه الصلاة والسلام أن ينقذ عمه من خاتمة السوء على الكفر، فحاول بإلحاح أن يسلم عمه ويلفظ بالشهادتين علماً أن أبا طالب يعلم جيداً أن دين محمد من خير الأديان لكنه أبى أن يسلم فمات على الكفر والشرك دين أجداده، وحزن لذلك النبي صلى الله عليه وآله وسلم فأنزل عليه الحق تبارك وتعالى: { **إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ** } "سورة القصص الآية 56"، إنك لا تملك هداية الإيمان يا محمد لا أنت ولا غيرك فهي خاصة لي؛ لأن الله تعالى علم مسبقاً ومنذ الأزل أن أبا طالب لا يسلم رغم مواقفه الحميدة تجاه ابن أخيه طيلة أحد عشرة سنة من دعوة

محمد إلى الإسلام، وعلمه بنصح ابن أخيه له وصدق دعوته حيث رد على الدعوة بهذه الآيات الشعرية :

ودعوتني وعرفت أنك ناصحي ولقد صدقت وكنت ثم أميينا
وعرضت ديننا قد علمت بأنه من خير أديان البرية ديننا
لولا الملامة أو حذار سببة لوجدتني سمحا بذاك ميينا

ولذلك روي عن ابن عباس ومقاتل في سبب نزول قوله تعالى : { **وهم ينهون عنه وينأون عنه وإن يهلكون إلا أأنفسهم وما يشعرون** } " سورة الأنعام الآية 26 " ، أنها نزلت في أبي طالب كان ينهى الناس عن أذى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ويمنعهم ، وينأى عن الإيمان به - أي يبعد - ، وذكر البغوي في تفسيره أنه اجتمع رؤوس المشركين إلى أبي طالب فقالوا له : خذ شابا من أصبحنا وجها وادفع إلينا محمدا ، فقال أبو طالب : ما أنصفتموني أذفع إليكم ولدي لتقتلوه وأربي ولدكم ؟
وروي أيضا أنه رد على دعوت النبي له بقوله : لولا أن تعيرني قريش - انظر إلى قوة سلطة التقاليد والأعراف على نفوس الجاهليين وهو نفس ما حدث للوليد بن المغيرة وعتبة بن ربيعة من قبل - لأقررت بها عينك ، ولكن أذب عنك ما حييت وقال فيه شعرا منه هذين البيتين :

والله لن يصلوا إليك بجمعهم حتى أوسد في التراب دفيننا
فاصدع بأمرك ما عليك غضاضة وأبشر بذاك وقر بذاك منك عيوننا³⁰

حقا في هذا الموقف المؤثر عبر وعظات ودروس هامة في طريق الدعوة الإسلامية وهي تتناول كيفية إثبات العقيدة الإسلامية وتمكينها من النفوس ، فكيف لا يعتق الدين الجديد من دافع عن حامل لوائه إلى آخر رفق من حياته ، إذ العم من أقرب المقربين إلى النبي فهو بمثابة أبيه كما جاء في الحديث : " إحتفظوني في العباس فإنه بقية آبائي ، وإن العم صنو الأب " (رواه الطبراني) .
فالقضاء والقدر سر من أسرار الله تعالى ، وقد أخرج الطبراني بسند حسن من حديث ابن مسعود رضي الله عنه رفعه " إذا ذكر القدر فأمسكوا " ودع الأمر كله لله تعالى وثق به .

- إذن الله عز وجل العليم الحكيم ، البر الرحيم أقام الحجة والبرهان القاطع على دين الإسلام - الفطرة - ، ودل الجميع إلى طريق الفلاح في الدنيا والآخرة ، لكن هناك من أبى وأعرض عن هذا الطريق طواعية واختيارا وفرح بما عنده من العلم واستغنى عن الله فتركه تعالى وشأنه ، وفي هذه الحالة عقلا ومنطقا لا يزوده بمعلومات عن هذا

الطريق ما دام لا يصدق به، قال تعالى : { فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم وحقاق بهم ما كانوا به يستهزئون } "سورة غافر الآية 83"، وقال أيضا في شأن قوم النبي صالح عليه السلام : { وأما ثمود فهديناهم فاستجبوا العمى على الهدى فأخذتهم صاعقة العذاب الهون بما كانوا يكسبون ونجينا الذين آمنوا وكانوا يتقون } "سورة فصلت الآياتان 17 - 18"؛ تأمل معي أخي - شرح الله صدرك للحق وقبول هداية الدلالة - كلمة إستجبوا أي فضلوا العمى والعمه - عمى القلب - عن الإبصار ولجوا في طغيانهم يعمهون، رفضوا آيات الدلالة وكذبوا رسولهم فصرف الله عنهم هداية الإيمان، ونالهم العذاب بما كانوا يكسبون ، فهم الذين جنوا على أنفسهم بمحض إرادتهم واختيارهم: { وما ظلمهم الله ولكن أنفسهم يظلمون } "سورة آل عمران الآية 117"، وقال في موضع آخر: { إن الله لا يظلم الناس شيئا ولكن الناس أنفسهم يظلمون } "سورة يونس الآية 44" ³¹.

وهكذا ندرك جيدا بلطف وسماحة وهدوء بال أن الذي صدق بالهداية العامة - هداية الدلالة - وآمن وصدق بآيات الله ورسله يهدي الله قلبه ويشرحه لفهم ما جاء به هؤلاء الرسل من الحق والهدى ، وهي هداية التمكين للإيمان والإعانة والتوفيق كما كان من شأن أبي بكر الصديق رضي الله عنه - وغيره - العاقل اللبيب إذ بمجرد أن فاتحه رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم ودعاه إلى الإسلام قال له : "إني رسول الله ونبيه بعثني إلى عبادة الله وحده لا شريك له ولا تعبد غيره، والولاء على طاعته" بايع النبي وأسلم ولم يتلثم وتقدم ولم يتأخر، وعاهد الرسول على نصرته .

وانطلق يدعو غيره للإسلام ، وقام بما عاهد الرسول على نصرته وأسلم على يده حوالي تسعة من الصحابة السابقين منهم : "الزبير بن العوام، وعثمان بن عفان، وسعد بن أبي وقاص، وعبد الرحمان بن عوف، وأبو عبيدة عامر بن الجراح، والأرقم بن أبي الأرقم ، وعثمان بن عفان..." رضي الله عنهم أجمعين ³² ، وكذلك الإيمان إذا خالج بشاشة القلب، وكان إيمانه الذي وقر في قلبه ويقينه أقوى من إيمان الأمة ، فعن قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: " لو وزن إيمان أبي بكر بإيمان الأمة لرجح إيمان أبو بكر" ³³ ، ومناقب أبي بكر كثيرة جدا منها دفاع النبي عنه عندما حدث خلاف بين أبي بكر وبين عمر فغضب النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال " إن الله بعثني إليكم فقلتم: كذبت ، وقال أبو بكر: صدقت وواساني بنفسه وماله ، فهل أنتم تاركولي صاحبي (مرتين) فما أؤذي بعدها. ³⁴

- أما الذي كذب بآيات الله الدالة عليه وكذب هؤلاء الرسل وقال لهم : أنتم لستم رسل الله بل كذابون تقترون على الله ما أنتم إلا بشر مثلنا : { قالوا ما أنتم إلا بشر

مثلنا وما أنزل الرحمان من شيء إن أنتم إلا تكذبون { سورة يس الآية 14 " ، { ... جاءتهم رسلهم بالبينات فردوا أيديهم في أفواههم وقالوا إنا كفرنا بما أرسلتم به وإنا لفي شك مما تدعوننا إليه مريب } " سورة إبراهيم الآية 12 " ، وهناك آيات كثيرة في هذا السياق حيث تتناول موضوع الرفض القاطع للرسل ولما جاؤوا به من قبل الله، بل تعرضوا للإهانة والشتم والضرب وحتى للقتل، وكذلك كان شأن أبي لهب " عبد العزى " (مات بعد معركة بدر 2هـ) ، عم النبي محمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم فعندما نزل قوله تعالى : { **وأندر عشيرتك الأقربين** } " سورة الشعراء الآية 214 " صعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم على الصفا - ربوة معروفة بجوار الكعبة - فجعل ينادي : " يا بني عدي ، ... " لبطون قريش حتى اجتمعوا وجاء أبو لهب وقريش وقال لهم: " أرأيتم لو أخبرتكم أن خيلا بالوادي تريد أن تغير عليكم أكنتم مصدقي ؟ قالوا: نعم ما جربنا عليك إلا صدقا قال: " فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد " ، فقال أبو لهب : تبا لك سائر اليوم ألهذا جمعتنا ؟ فعندما جاء منه هذا الرفض الصريح للرسول الذي يدل على طريق الله - هداية الدلالة - خذله الله ولم يمكنه من الإيمان فنزلت سورة { **تبت يدا أبي لهب وتب ما أغنى عنه ماله وما كسب سيصلى نارا ذات لهب** } " سورة المسد 1-3 " ³⁵ .

- وعلى ضوء ما سبق نفهم سياق القرآن الكريم في قصص الأمم السابقة المكذبة لرسولها قال تعالى : { **كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وفرعون ذو الأوتاد وثمود وقوم لوط وأصحاب نئيكة أولئك الأحزاب إن كل إلا كذب الرسل فحق عقاب** } " سورة ص الآيات 12-14 " ، وإذا كان جزاء المكذبين العقاب فإن جزاء المصدقين الرحمة والسلام قال تعالى : { **وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة** } " سورة الأنعام جزء من الآية 54 " ، وأحيانا يبين الله لنا سبب هذا الرفض هو التكبر على الحق والجحود وهو مرض في نفوس المجرمين الظالمين قال تعالى : { **إن الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط وكذلك نجزي المجرمين لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش وكذلك نجزي الظالمين** } " سورة الأعراف الآيتان 40-41 " .

تنبية : هنا يتضح لنا معنى قوله تعالى على لسان موسى بن عمران عليه الصلاة والسلام : { ... إن هي إلا فتنتك تضل بها من تشاء وتهدى من تشاء أنت ولينا فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الغافرين } " سورة الأعراف الآية 155 " ، ومعنى قوله أيضا : { ... يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله ملك السماوات والأرض وما بينهما واليه المصير } " سورة المائدة الآية 18 " ، وهي الشعارات التي طالما يتسترواها المسرفون على أنفسهم ليبرروا

انفلاتهم من التكاليف الشرعية ويرتكبون المعاصي ويقولون قضاء وقدر. وربنا تعالى يقول : **{ وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم فيفضل الله من يشاء ويهدي من يشاء وهو العزيز الحكيم }** " سورة إبراهيم الآية 4 " ، فالهداية والضلال على حسب موقفهم من رسلهم ، فمن صدق هؤلاء الرسل جاءت الهداية الثانية والإعانة على الطريق الموصلة إلى خيرى الدنيا والآخرة ، ومن كذبهم منذ البداية صرف عنه هداية التوفيق والإيمان ، والأمر كله يرجع إلى الله قال تعالى : **{ ثم ردوا إلى الله مولاهم الحق ألا له الحكم وهو أسرع الحاسين }** " سورة الأنعام الآية 62 " ³⁶ . (1) ..

مثال توضيحي : هب أن إنسانا يقصد مدينة ما فوصل إلى مفترق الطرق ووجد شرطي المرور فسأله عن الطريق المؤدي إلى المدينة التي يقصدها فدله عليه ، وعندما أخذ الوجهة التي دله عليها بدأ الشرطي يزوده بالمعلومات والنصائح عن الطريق ومنعطقاته الخطيرة ، ويتجنب السير ليلا في مكان معين ... ، فهنا زوده بالنصح لأنه استمع إلى دلالاته الأولى؛ بينما مسافر آخر عندما وصل إلى مفترق الطرق سأل الشرطي عن الطريق المؤدي إلى المدينة التي يقصدها فدله عليه إلا أن المسافر لم يصدق ، كذبه وأنت لا تعرف الطريق واتهمه و.... ، فهل في هذه الحالة يقدم له الشرطي النصائح والإرشادات ويخبره عن آفات الطريق ؟ كلا .

كذلك بالنسبة لموقف الإنسان من رسل ربه فإذا صدقهم في أول الأمر يعينه الله ويوفقه لفهم طريق الدين **{ سيهديهم ويصلح بالهم ويدخلهم الجنة عرفها لهم }** " سورة محمد الآياتان 5 . 6 " ، أما الذي كذبهم فلا يحصل على الإعانة والإرشاد لفهم ما جاءوا به من عند الله ، قال تعالى عن الأمم المكذبة : **{ كذبت قوم نوح المرسلين ... ، كذبت عاد المرسلين }** "سورة الشعراء الآيات 105 ، 123 " ثم قال عن قوم صالح : **{ وأما ثمود فهديناهم فاستجبوا العمى على الهدى فأخذتهم صاعقة العذاب الهون بما كانوا يكسبون }** " سورة فصلت الآية 17 " ³⁷ .

وينبغي أن تعلم أخي - شرح الله قلبك للحق وأعانك على الإستقامة - أن الآيات في معنى " يهدي من يشاء ويضل من يشاء " هي عامة مجملة يقيدها ويشرحها المفصل الذي يتفق وحكمة الله وعدله في خلقه فعندما قال تعالى : **{ إنَّ الله لا يهدي من هو كاذب كفار }** " سورة الزمر الآية 3 " ، **{ ألا لله الدين الخالص ... }** " الزمر الآية 3 " ، الدين الحق من الله تعالى فالذي سبق منه الكذب والكفر لا يهديه الله تعالى إلى هذا الدين. وكذلك نفهم قوله تعالى : **{ إنَّ الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يهديهم الله ولهم عذاب أليم... ولكن من شرع بالكفر صدرا فعليه غضب من الله ولهم عذاب عظيم ، ذلك بأنهم**

استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة وأن الله لا يهدي القوم الكافرين } " النحل الآيات 104-107 ، فهؤلاء فضلوا الكفر على الإيمان وفضلوا الدنيا على الآخرة وسبق منهم الكفر وتشربته قلوبهم فلا يمكن الله الإيمان في قلوبهم. وكذلك كل من سبق في قلبه الظلم أو الفسق والغواية والضلال... لا يوفقه الله إلى الدلالة الثانية (التوفيق للإيمان) قال تعالى عن بني إسرائيل: { ... فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم والله لا يهدي القوم الفاسقين } " الصف الآية 5 " ، وقال أيضا: { ... والله لا يهدي القوم الظالمين } " آل عمران 86 " .

بينما قال في من يعود إليه وينيب: { ... الله يجتبي إليه من يشاء ويهدي إليه من ينيب } " الشورى الآية 13 " .

يقول الإمام عبد الحميد بن باديس رحمه الله (1308.1359هـ / 1889.1940م) في التفريق بين الهدايتين : " الهداية نوعان قد دل الله الخلق برسوله وبكتابه على ما فيه كمالهم وسعادتهم ومرضاة خالقهم ، وهذه هي هداية الدلالة وهي من فضل الله العام للناس أجمعين - الهداية العامة - ، وبها وبما يجده كل عاقل في نفسه من التمكن والاختيار قامت حجة الله على العباد ثم يسر من شاء - أي الذي صدق بالهداية العامة - إلى العمل بما دل عليه من أسباب السعادة والكمال ، وهذه هي دلالة التوفيق ، وهي من فضل الله الخاص بمن قبلوا دلالته وأقبلوا على ما آتاهم من عنده فأمنوا برسوله والنور الذي أنزل معه كما قال تعالى : { والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم } " سورة محمد 17 " ، فالقبلون على الله القابلون لما آتاهم من عنده هدوا دلالة وتوفيقا - جمع لهم العامة والخاصة - ، والذين أعرضوا قامت عليهم الحجة بالدلالة - العامة - ، وحرموا من التوفيق - تمكين الإيمان في قلوبهم - جزاء إعراضهم " 38 .

مراتب القضاء والقدر:

وهي: 1- سبق علم الله تعالى لكل شيء قبل خلقه .

2- كتابة الله تعالى للأشياء كيف تكون.

3- مشيئة الله تعالى للأشياء كيف تكون.

4- خلق الله تعالى للأشياء.

ومعنى سبق علم الله تعالى - والله أعلم - هو علم الإخبار والكشف كما يقول الإمام الشعراوي رحمه الله ، فهو تعالى يعلم أزلا كل ما ستؤول إليه الأمور مسبقا ، وكتب مقادير الخلق في اللوح المحفوظ كما جاء في حديث القلم الذي سبق ذكره ، قال تعالى : { وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا الله ويعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقة إلا يعلمها ولا حبة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين } " سورة الأنعام الآية

59 "، وقال أيضا : { ألم تعلم أن الله يعلم ما في السماء والأرض إن ذلك في كتاب إن ذلك على الله يسير } " سورة الحج الآية 70 ؛ فالباري عز وجلّ عندما تكلم - مثلا- عن تحويل القبلة أخبرنا عنّ ينقلب على عقبيه وبماذا يقول اليهود في المدينة والمنافقون ومن غير حتم وإكراه لهم قالوا ذلك لأنّه يعلم ما في قلوبهم، قال تعالى: { سيقول السفهاء من الناس ما ولّاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها قل لله المشرق والمغرب يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم } " البقرة الآية 142 ."

وأخبرنا تعالى عن أبي جهل وأبي لهب وامرأته أم جميل، وأخبرنا عن هزيمة الروم وأنهم سيغلبون وينتصرون في بضع سنين وغير ذلك من الأخبار فوق الأمر كما أخبرنا لأنّ قوله تعالى صادق ولا ينقلب أبدا إلى الكذب، ووعد بجمعنا ليوم القيامة وهو صادق في ذلك وسيكون لا محالة، فقال جلّ ذكره: { الله لا إله إلا هو ليجمعنكم إلى يوم القيامة لا ريب فيه ومن أصدق من الله حديثا } " سورة النساء الآية 87 "، وقال أيضا: { والذين آمنوا وعملوا الصالحات سندخلهم جنّات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا وعند الله حقّا ومن أصدق من الله قيلاً } " سورة النساء الآية 122 "، ووفقا لكل ذلك إذن كانت الكتابة والمشية والإرادة والخلق لعقل عن الله أيها الإنسان وصدق ما أخبرك به فمنه الإيجاد، ومنه الإمداد، ومنه الهداية والرّشاد، ومن تيقن بالقضاء والقدر حقّق الإيمان، ومن كذب به باء بالخسران والبوار والحمد لله رب العالمين في الأولى والآخرة، فالله تعالى خلق لك الطاقة، وخلق لك العقل الذي يخطط ويوجه ويفكر، وأعطى لك موضوع العمل والفعل، وخلق لك الزمان والمكان وخلق لك المادة. فالله خالق كل شيء فعلا، كما قال سبحانه: { ... وخلق كل شيء فقدره تقديرا } " سورة الفرقان جزء من الآية 2 " والإنسان لم يخلق أي واحد من هذه العناصر كلها، وكأنّ الشعراوي رحمه الله هنا يرد على من يرى بخلق الأفعال وينتصر لأهل السنة أمام مذهب المعتزلة.³⁹

وكما أن الأشاعرة سلّموا بخلق الله لكل هذه العناصر، وبخلق أفعال الإنسان، فإنهم أتوا بمسألة الكسب لتظهر إرادة الإنسان واختياره في الفعل ويكون مسئولا عنه، إلا أن الشعراوي رحمه الله لم يستسغ هذا المصطلح وقال:

" الأنسب أن نقول توجيه الطاقة إلى الفعل وعلى ذلك يترتب الثواب والعقاب " ⁴⁰، فالعناصر كلّها من خلق الله تعالى، تقديره، كتابته، مشيئته وعلمه الأزلي...، لكن في توجيه الطاقة يظهر الاختيار والحرية الإنسانية، لا جبر ولا إكراه ولا يستقلّ الإنسان بخلق الفعل، لأنّ الله تعالى قال: { والله خلقكم وما تعملون } " سورة الصافات

الآية 96 " لذلك الله تعالى ربط فعل الإنسان بمشيئته، وعلم ذلك لرسوله عليه الصلاة والسلام فقال له: { ولا تقولنَّ شيءً إني فاعل ذلك غداً إنا أن يشاء الله واذكر ربك إذا نسيت ... } " سورة الكهف الآيات 23-24 ". يقول الشعراوي رحمه الله (ت 1998هـ) : " لا تقل هذه الكلمة - أفعَل - أبدا ... ، لأنَّ أفعَل يعني أن عندك عناصر - الفعل - وأنت لا تملك عنصرا منها، فقولك أفعَل يريد فاعلا ومفعولا ، وزمانا ومكانا، وسببا، وطاقة ، وأنت لا تملك أيا من هذه ، فوجب عليك أن تردّها إلى مالكها أي : { إلا أن يشاء الله } وعندئذ تخرج من عقدة الكذب ⁴¹ .

10- متى يجوز ومتى ينفع الاحتجاج بالقدر :

القدر كما ذكرنا علمه الله تعالى، كتبه، شاءه وخلقه، فلا يجوز اعتراض على ما هو مقضي ومقدّر من الله تعالى، الفعّال لما يريد، لكنّه يجوز الاحتجاج بالقدر، أي تذكره كحجّة لك بعد وقوعه وانتهاء أمره، كالذي فعل معصية فندم وتاب منها وترك المعاودة إليها، كما فعل آدم عليه السلام، فيقول الإنسان بعد ذلك قدرها الله لي قبل أن أخلق وعلمها، واستغفر الله على ما كان. فهذا من التوحيد ومعرفة أسماء الربّ سبحانه وتعالى وصفاته، وذكرها هنا ينتفع به الذّاكر والسّامع، لأنّه لا يدفع بالقدر أمرا ولا نهيا، ولا يُبطل به شريعة بل يُخبر بالحق المحض على وجه التوحيد والبراءة من الحول والقوة، ويوضح ذلك حديث احتجاج آدم لموسى عليهما الصلاة والسلام، حيث لأمه موسى عليه السلام على الأكل من الشجرة، وإخراجنا من الجنة، فقال له آدم عليه السلام: "أتلومني على أمر قدره الله عليّ قبل أن يخلقني بأربعين سنة"، فقال النبي صلّى الله عليه وآله وسلّم: "فحجّ آدم موسى، فحجّ آدم موسى" ⁴² .

وهنا ينفع صاحبه لأنّه يُسلّم لله تعالى في القضاء والقدر ولا ينكره، فينور الله قلبه ويزيده إيمانا بربه وصفاته وأسمائه، ولا ينسب له الحتم والظلم، ويقول ما دام كتبه أفعله فلا حيلة لي ولا طاقة ولا اختيار ولا... ، بل ذكر القضاء والقدر هنا حجة على علم الله منذ الأزل .

11- متى لا يجوز الاحتجاج بالقدر ويضرّ بصاحبه :

ولا يجوز الاحتجاج بالقدر في الحال والمستقبل مثلا : إنسان الآن قائم على محرّم أو ترك واجب، فيلومه عليه لأنّه فيحتج بالقدر على إقامته عليه وإصراره بحجة هو مكتوب عليّ، ولا يبذل أدنى جهد لترك الحرام وفعل الواجب، فهذا لا يجوز ويضرّ بصاحبه، لأنّه لا يعلم هل قدر الله له في علمه السابق أنّه يستمر في المعصية أو يتوب.

كذلك الذي يحتجّ بالقدر في المعاصي وترك الواجبات في المستقبل، بأنّه سيضلّ في الطريق أتّكالا على أنّه مكتوب ومقدّر، حتّى يهديه الله كما ذكر تعالى عن حال المشركين في عبادتهم للأصنام : { **وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم ما لهم بذلك من علم إن هم إلا يخرصون** } "سورة الزخرف الآية 20" وقال أيضا: { **سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا** } "سورة الأنعام جزء من الآية 148"، ذكر البغوي هنا في تفسيره للآية أن المشركين قالوا ذلك حجة لهم على إقامتهم على الشرك ، وأن الله قادر على أن يحول بيننا وبين ما نحن عليه حتى لا نفعله ، فلولا أنه رضي بما نحن عليه وأراده منا وأمرنا به لحال بيننا وبين ذلك ، فقال تعالى تكذيبا لهم : { **كذلك كذب الذين من قبلهم** } ، فاحتجوا به مصوبين لما هم عليه ، وأنهم لم يندموا على فعله ، ولم يعزموا على تركه ، ولم يقرؤا بفساده ، فهذا ضد احتجاج من تبين له خطأ نفسه وندم وعزم كل العزم على أن لا يعود فإذا لامه لائم بعد ذلك قال : كان ما كان بقدر الله ⁴³ .

12- الخاتمة :

تلکم محاولة - بقدر الجهد والتحليل - للتقريب إلى الأ فهم والأذهان حكمة القضاء والقدر في الإسلام بالأدلة والحجج من الكتاب والسنة والعقل ، وهو سرّ الله تعالى في خلقه ، لم يُطلع على ذلك ملك مقرب ، ولا نبيّ مرسل ، ذلك أنّ الإيمان والعبودية في الإسلام مبنيان على **التسليم والرضا** ، وعدم السؤال عن الحكمة في الأوامر والنواهي والشرائع ، ولذلك الذين استجابوا للأنبياء كلّهم لم يسألوا عن تفاصيل الحكمة فيما أمر الله ونهى ، فما عرفوه من الحكمة عرفوه ، وما أخفي عنهم لم يتوقفوا في انقيادهم وتسليمهم لانتفاء الطاعة والإيمان بالغيب ، ولذلك كان السلف الصالح لهذه الأمة المختارة المرحومة - وهي أكمل الأمم إيمانا وعقولا ومعارف وطاعة وانقيادا - لا تسأل نبيّها لم أمر الله بكذا؟ ولم نهى عن كذا؟ ولم قدر كذا؟ ولم فعل كذا؟ ... إلخ ، لعلمهم أنّ ذلك مضاد للإيمان والإستسلام ، ولذلك ذكر الإمام الطحاوي (ت 321هـ) رحمه الله **أن أصل القدر سر الله تعالى في خلقه** ، لم يطلع على ذلك ملك مقرب ولا نبي مرسل ، والتعمق في ذلك ذريعة الخذلان ، وسلم الحرمان ، ودرجة الطغيان ، فالحذر كل الحذر من ذلك نظرا وفكرا ووسوسة ، فإن الله تعالى طوى علم القدر عن أنامه ، ونهاهم عن مرامه كما قال في كتابه : { **لا يسأل عما يفعل وهم يسألون** } "سورة الأنبياء الآية 23" ، فمن سأل : لم فعل؟ فقد رد حكم الكتاب ، ومن رد حكم الكتاب كان من الكافرين.

فإنَّ الله سبحانه قضى وقدر كلَّ شيء ، علِّمه منذ الأزل وكتبه وشاءه وخلقه ، فلا اعتراض على شيء من ذلك ، وهي درجة الراسخين في العلم ، ثم قال الطحاوي رحمه الله بعد تقريره لعقيدة أهل السنة في هذا الموضوع الشائك فعلا : " ... فهذا جملة ما يحتاج إليه من هو منور قلبه من أولياء الله تعالى ، وهي درجة الراسخين في العلم ، لأن العلم علمان : علم في الخلق موجود ، وعلم في الخلق مفقود ، فإنكار العلم الموجود كفر ، وادعاء العلم المفقود كفر ، ولا يثبت الإيمان إلا بقبول العلم الموجود ، وترك طلب العلم المفقود " ⁴⁴ .

والعلم الموجود هو الشريعة الإسلامية ، والعلم المفقود هو علم القدر الذي طواه على الأنام ، ونهاهم عن مرامه ، ولا يلزم من خفاء حكمة الله تعالى علينا عدمها ، ولا من جهلنا بها انتفاء حكيمته تعالى في الأمور كلها .

13-النتائج:

- الشك في الإيمان بالقضاء والقدر يخرج صاحبه من دائرة الإيمان ، لأنه لا يؤمن بعلم الله الأزلي السابق لكل الأشياء (وهو الركن السادس من الإيمان) .
- أن التنازع في القدر منهي عنه شرعا إذ يجب الإيمان به والتسليم .
- أن الفهم السلبي للقضاء والقدر يؤدي إلى تعطيل العمل وهو مذهب الجبر المنافي للعدل الإلهي والكرامة الإنسانية .
- أن الله منزّه عن الظلم ، فلا يُكْرَه أحدا على الفعل ثم يعاقبه .
- أن القول بالقدر ظهر في العهد النبوي بالمدينة المنورة بين الصحابة وليس من وضع الأمويين كما تتهمهم المعتزلة ومن تبعهم في أفكارهم من الشيعة والمستشرقين .
- أن أول من قال بالقدر "معبد الجهني" وأن الصحابي عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ، تبرأ من قوله لأن الله لا يقبل عمله حتى يؤمن بالقدر .
- أن الإعتراض على الله في القدر يؤدي إلى الكفر ، لأنه إعتراض على حكمه في ملكه ، والسبيل الأسلم فيه هو التوقيف من الكتاب والسنة دون إحاض القياس والعقل .
- أن معرفة أسماء الله تعالى والإيمان بها يساعد على فهم القضاء والقدر .
- أن التكريم الإلهي للإنسان يكمن في الحرية والإختيار لا في الإكراه والجبر ، لأن الطاعة في الإختيار أولى بالمدح من الطاعة عند الجبر .
- وأن الشرع نهى عن ترك العمل والمكوث على ما كُتِب عند الله في الأزل .
- وأن الرسول محمد صلى الله عليه وآله وسلم يملك هداية الدلالة والإرشاد ولا يملك هداية الإيمان والتمكين ، لأنها بيد الله وحده .

- والذي صدق بهداية الدلالة - بالرسول والأنبياء وبآيات الله - يهديه الله ويمكن الإيمان في قلبه والذي رفضها لا يهديه الله ولا يوفقه للإيمان .
- أن علم الله السابق لكل شيء هو علم كشف لا علم حتم، لأن كمال الألوهية والربوبية يقتضي أن يعلم كل ما في ملكه قبل أن يقع .
- أن الإحتجاج بالقدر يجوز للذي فعل المعصية ثم ندم وتاب، ولا يجوز في الحال والمستقبل لمن كان على المعصية ليبرر سوء فعله فيحمله على القضاء والقدر.

التوصيات

- توصي هذه الدراسة ببعض الوصايا النافعة في عقيدة القضاء والقدر منها :
- 1 - إدراج عقيدة القضاء والقدر (موضوع مستقل) في كل مراحل الدراسة والتكوين لكل الطلبة وفي جميع التخصصات.
 - 2 - التأكيد على ضرورة الفهم الصحيح لعقيدة القضاء والقدر في الإسلام ، وتنزيه الله تعالى عن الظلم وذلك بالتمييز بين علم الله المسطور في اللوح المحفوظ (علم الكشف والإخبار) ، وبين علم الحتم والجبر (للإختبار) ، فالإخبار بما سيكون في العالم ليس للفعل بل لإخبارنا أنه تعالى أحاط بكل شيء علما .
 - 3 - التأكيد على الفرق بين الإرادة الكونية والإرادة الشرعية .
 - 4 - التأكيد على تجنب الفهم السلبي للقدر لأنه يجر إلى التواكل وترك الأخذ بالأسباب وهو منهي عنه شرعا .
 - 5 - التأكيد على ضرورة دراسة وفهم الأسماء والصفات لله تعالى من أجل الفهم السليم لعقيدة القضاء والقدر ، وفهم حكمة الله تعالى في الكون ، والتسليم لله تعالى في كل شيء لأنه الأسلم في الدنيا والآخرة .

ثبت المصادر والمراجع:

1. رواه الترمذي في كتاب القدر عن أبي هريرة.
2. القضاء والقدر في ضوء الكتاب والسنة ، عبد الرحمان بن صالح المحمود ، ط 2 / دار الوطن الرياض 1418هـ ، ص / 199.
3. القضاء والقدر ، م س ، ص / 168 ، 180 .
4. قضية الألوهية بين الدين والفلسفة ، محمد السيد الجليند ، ط / دار قباء للطباعة القاهرة 2001 ، ص / 223-225 .
5. صفوة التفاسير ، محمد علي الصابوني ، ط 4 / دار القرآن الكريم بيروت 1402هـ ، 2 / 126 .
6. كتاب المعارف ، ابن قتيبة ، (ترجمة الحسن البصري) ، ص / 441 .
7. قضية الألوهية ، م س ، ص / 229-230 .
8. شرح العقيدة الطحاوية ، ط 5 / المكتب الإسلامي دمشق 1399هـ ، ص / 305 .
9. رواه مسلم في كتاب الإيمان .
10. لسان العرب ، ابن منظور مادة قضى .
11. القضاء والقدر ، م س ، ص / 34 - 35 .
12. ترتيب القاموس المحيط للفيروزبادي ، مادة قدر ، ولسان العرب ، مادة قدر .
13. التعريفات للجرجاني ، لفظ قدر ، ص / 176 - 177 .
14. رواه الترمذي وأبو داود ، باب القدر عن عبادة بن الصامت .
15. كتاب الأربعين في أصول الدين ، ط / مكتبة الجندي بمصر 1390هـ ، ص / 24 .
16. لسان العرب مادة قضى .
17. فتح الباري ، ابن حجر ، ط / دار مصر للطباعة 1421هـ ، 11 / 207 ، 666 .
18. ررواه البخاري ، باب الإيمان عن عمر بن الخطاب .
19. شرح أسماء الله الحسنى ، محمد بن قيم الجوزية ، ط 1 / دار الإمام مالك الجزائر 1429 هـ ، ص / 23 - 24 .
20. شرح العقيدة الطحاوية ، م س ، ص / 306 - 309 .
21. شرح العقيدة الطحاوية ، م س ، ص / 276 .
22. فتح الباري ، م س ، 11 / 666 .
23. عقيدة المسلم ، الإمام الشعراوي ، ط / الشهاب باتنة الجزائر 1987 ، ص / 25 - 26 ، 31 - 32 .
24. شرح العقيدة الطحاوية ، م س ، ص / 302 .
25. شرح أسماء الله الحسنى ، م س ، ص / 29 - 43 .
26. شرح العقيد الطحاوية ، م س / ص / 373 - 376 .
27. شرح الطحاوية ، م س ، ص / 114 ، 277 - 282 ، وانظر أسماء الله الحسنى ، م س ، ص / 398 .

28. تفسير البغوي - معالم التنزيل - ، ط 2 / دار ابن حزم بيروت 1435هـ ، ص / 936 ، و عقيدة المسلم ، م س / 15 - 16 .
29. فتح الباري ، م س ، كتاب مناقب الأنصار ، والحديث رواه البخاري عن أنس .
30. السيرة النبوية لابن هشام ، ط / دار إحياء التراث العربي 1417هـ ، 1997م ، 1 / 286 .
31. تفسير البغوي ، م س ، ص / 1149 .
32. أبو بكر الصديق ، علي محمد الصلابي ، ط / دار التوفيقية للطباعة ، القاهرة بلا تاريخ ، ص / 35 ، 39 .
33. رواه البخاري عن أبي الدرداء ، وراجع فضائل أبي بكر في صحيح مسلم .
34. رواه البخاري في كتاب فضائل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم .
35. تفسير البغوي ، م س ، ص / 948 ، سيرة ابن هشام ، 2 / 7 ، والحديث رواه مسلم في كتاب الإيمان عن ابن عباس .
36. عقيدة المسلم ، م س ، ص / 22 - 24 .
37. عقيدة المسلم ، م س ، ص / 22 - 23 .
38. مجالس التذكير من كلام الحكيم الخبير ، ط / دار البعث قسنطينة 1406هـ ، ص / 55 .
39. أنظر عقيدة المسلم ، ص / 27 - 28 .
40. أنظر شرح العقيدة الطحاوية ، م س ، ص / 276 .
41. عقيدة المسلم ، م س ، ص / 28 .
42. فتح الباري باب تحاج آدم وموسى عند الله ، م س ، 11 / 704 - 714 . وشفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والتعليل ، لابن قيم الجوزية ، ط / مكتبة الرياض الحديثة 1323هـ ، ص / 18 (فصل فحج آدم موسى) ، والحديث رواه أبو داود والترمذي عن عبادة بن الصامت ، باب القدر .
43. تفسير البغوي ، م س ، ص / 449 ، وشفاء العليل ، م س ، نفس الفصل .